

والله يدرك من يشاء الخ صوالج مستقيم

نحمدك على طبع هذه الرسالة الرائقة والعجالة

الفاخرة والوجيزة النافعة

والوثيقة الراسخة المسماة

بتمزيق الضلالة

في تهذيب أهل آية

من نصايف العالم المحقق والفاضل

المحقق المتبحر في العلوم العقلية والنقلية حاج

الحرمين الشريفين المولوي محمد عبد العليم

السلامتي ادام فيوضه القوي

قد طبع في المطبع النبوي

بسم الله الرحمن الرحيم *

الحمد لله الذي هدانا لهذا طريق الصواب *
 وقصمنا عن الضلالة الموصلة الى العقاب *
 فسبحانه ما اعظم شأنه بالايصال الى
 المطلوب بكلمة لا اله الا الله * واغزبها نه
 في خلق الاهتداء والضلالة من بهد * الله
 فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له * والصلوة على
 من اصطفى به حتم الرسالة والهداية * وعلى
 آله واصحابه الذين اجنباهم بالاهتداء و
 الدلالة * ما بعد فيقول العبد الضعيف الراجي
 الى رحمة الله القوي الكريم ابوالقاسم

أخوه والهداية
 خط على نحو
 حتم الرسالة
 لا على الرسالة
 جعل شاه مقاعد

موله ابو القاسم
 الخ اعلم ان اصحاء
 الاشخاص على ما هو

انعام الدين الممدوح محمد بن عبد العزيز
 اللطيف الذي من سيئاته بفضله العليم ابن الشيخ
 المصنف وم النسبي الشهير بمحمد هادي
 الساهتي البهتري غفره الله تعالى ذوالمجد
 والايادي لما فرغت من تسويد رسالتي
 طغراني في شرح الصغرى ورسالتي مقدمة
 العلوم في تحقيق المبادئ لذكاة الفهوم
 اردت ان احرر رسالتي في تحقيق الهداية
 والاضلال ونذكر ما وقع فيهما من الضلال
 والاختلال * فاصد اللذنب المصحيح
 وان اريد به اليه الجمهور ومتبعي الحق
 الصريح وان خالفه المشهور ونجعلها
 هدية لرئيس الوزارة والامانة ونرسلها
 تحفة لمختار المملكة والنادية الوزير الاعظم
 والامير الافخم والجواد بجود العليم *

المشهور على تاج
 ا ضرب الكنية و
 اللقب والعلم اما
 الكنية فهي ما
 اشتمل على نطق
 الاب او الام
 او الابن واللقب
 ما اشتمل على
 المعنى الوصفى
 وان لم يكن مقصودا
 والعلم ما سواه
 وان لم يكن لفظه
 في الاصل موضوعا
 فالقاسم كنية
 الاستاذ المصنف
 دامت بركاته
 من انعام الدين لقيه
 ومحمد عبد العليم
 عليه * محمد شاه
 حيدرآبادي *

الطَّحْرِيمُ بْنُ الْكَرِيمِ بْنِ الْبَكْرِيِّمِ * نَوَابِتِ
 تَرَابِ عَلَى خَانَ سَالَارْجَنْكِ مَحْتَارِ الْمَلِكِ
 بِهَادِرِ لَازَالِ شَمُوسِ دَوْلَتِهِ طَالَعَةِ * وَرَايَاتِ
 اقْبَالِهِ لَامِعَةِ وَلَنَعْمَ مَا قِيلَ لَوْ قِيلَ فِي حَقِّهِ شَعْرُ *

لَمَّا نَفَرَسَ فِيهِ دَوْلَةُ جَدِّ *

* سَمُوهُ طِفْلاً بِالْأَمِيرِ الْأَعْظَمِ *

وَكَذَلِكَ مَا قِيلَ بِأَنْفَارِ سِي * شَعْرُ *

* دَرَا صِلَابُشِ كَرَمِ رَسْمِ قَدِيمِ اسْتِ *

* كَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ اسْتِ *

فَانْ وَقَعْتَ فِي حَيْزِ الْقَبُولِ * فَهُوَ وَسِيلَةُ

الْمَقْصُودِ وَذَرِيعَةُ الْمَأْمُولِ * فَجَاءَتْ

بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى بَوْنُقِ الْمَرَامِ وَالْغَايَةِ *

قَسَمِيتُهَا بِتَمْزِيقِ الضَّلَالَةِ فِي تَحْقِيقِ الْهُدَايَةِ *

اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا مَقْبُولَةً الْإِنَامِ * وَانْفَعْ بِهَا

الطَّالِبِينَ مِنَ الْخَوَاصِّ وَالْعَوَامِ * وَاللَّهُ

الموفق بالانعام • وعليه التوكل و به
 الاعتصام * و رتبتهما على مقدمة و
 الفصلين * و بينت فيهما الفروع والاصليين *
 فان وقع فيها الخطاء والنسبان * فاسترد
 بذيل العفو والاحسان * فان الله يغفر
 الذنوب بالعفو والامتنان والانسان
 مركب من الخطاء والنسبان * مقدمة *
 اعلم ان الهداية والاصلال مغطان متضادان
 المعنى في كتب اللغات والمحاورة العربية
 والاول حسن والثاني قبيح بهكم العقل
 والشرعية وقد كثيرا استعما لهما في كلام
 الباري تعالى علوا كبيرا بل الاحاديث
 المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم
 تسليما كثيرا كثيرا اختلف اهل الحل
 والعقد من الاشاعرة^م والمعتزلة بل

اي المجتهدين
 من العلماء * منه
 سلمه الله تعالى *

٢ مواه الاشاعرة
 الخ المراد منهم
 ههنا اهل السنة
 والجماعة مواه
 كانوا اشعربا و
 ما قرئ بها * منه
 سلمه الله تعالى *

المقلدون من العلماء في تحقيق الحقيقة
و تعيين المعنى و قد تحقق في الهداية
اربعة اقوال وفي الاضلال ثلاثة فنبين كلها في
الفصلين مع الجرح والتعديل انشاء الله تعالى

• فصل في تحقيق الهداية •

قال اهل الحق الهداية عندنا خلق الاهتداء
ومثل هداية الله فلم يهتد مجاز من الدلالة
والدعوة الى الاهتداء اقول هذا
هو الحق عند مشايخنا ورحمهم الله تعالى
والمشهور سواه كما سيأتي من بعد ولما
صرحوا بالمجاز لا يرد عليه انه منقوض
بقوله تعالى وَاَمَّا نُمُودَ فَهَـيِّنًا هُمْ قَاتِلُوهُ
اَتَعْمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ كَمَا لَا يَرِيهِ اِنَّهُ
مَنْقُوضٌ بِقَوْلِهِمْ هَـيِّنًا هُمْ قَاتِلُوهُ
فَدَعَوْنَاهُمْ اِلَى الْاِهْتِدَاءِ كَمَا دَعَا هَـيِّنًا هُمْ قَاتِلُوهُ

قوله اهل الحق
البحر اي اهل السنة
والجماعة سواء
كان حنفيا وغيره
سنة عليه الله تعالى

قوله هداية هو
البحر اي المسمى
الذي ذكره اهل
الحق اعني حلق
الاهتداء * منه
سنة الله تعالى •

قوله لا يرد عليه
اي على المعنى
المحتد عند اهل
الحق وهو خلق
الاهتداء وتقرير
الابرار دعيه سيأتي
سنة عليه الله تعالى

فلم يهتد و تقريرا لا يراد عليه بان خلق
 الا هتداه مستانزما للاهتداء فكيف يصح نفيه
 مع الهداية في قولهم هداه الله فلم يهتد وان
 ثمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام
 كما قال الله تعالى كذبتم ثمود بطغورها
 بل هم ماتوا على الكفر بعموم العذاب
 كما قال الله تعالى قد مدم عليهم ربهم
 بذنبيهم فسوونها فكيف يضح هديناهم بمعنى
 خلق الاهتداء والجواب ما قلناه باختصار
 المجاز فنذكره وما قال بعض المحققين
 ويحتمل ان يراد واما ثمود فخلقنا فيهم
 الهدى فتركوه وادندوا الى آخره فهو احتمال
 عقلي خلافا للنقل المشهور والنص المذكور
 فتأمل * ولكن يرد عليه ان المفهوم
 من قولهم بقرينة مقابلة المجاز ان الهداية

* قوله بعض
 المحققين اي صاحب
 السبيل في دفع
 الايراد باختصار
 الحقيقة * منه
 رحمه الله تعالى *

قوله ولكن يرد عليه
 الخ اي على المعنى
 المحتار عند اهل
 الحق فهذا
 اعتدراك من
 القول السابق اعني
 لا يرد الخ * منه
 رحمه الله تعالى *

في خلق الالهة أم حقيقة وهو يا لنسبة اليها
 معني حقيقي وليس كذلك لان الموضوع
 له يند كبر في كتب اللغات ولا اثر له
 فيها بل انما للهداية فيها الدلالة المطلقة
 فاقول ما يند كبر في كتب اللغات
 هو الموضوع له ابتداء و يسمى بمعني
 حقيقيا والمراد ههنا بخلق الالهة
 معني شرعي وهو ما يريد اهل الشرع
 غالبا ويطلق عليه اسم الحقيقي ايضا لنحقق
 الوضع الثاني و مقهور صيته فلا قرينة
 كالموضوع له ابتداء فبقابلة المجازي ايضا
 ونقصيله ان اللفظ اذا استعمل في المعني
 الموضوع له ابتداء يسمى اللفظ حقيقة
 والمعني حقيقيا ويقابلهما المجاز والمجازي
 ان كان استعمال اللفظ في غير

ما وضعه بقرينة ثان اشتهر في الثاني بحيث

يتبادر منه مجرد اسم القراين و يفهم

الاول بقرينة فيسمى ذلك اللفظ منقولا

و المعنى منقوليا و يطلق عليهما اسم

الحقيقة و الحقيقي ايضا باعتبار الوضع

الثاني و عدم احتياج المعنى الى القرينة

في المفهومية كما لمعني الموضوع له

ابتداء و ينسب الى الناقل فان كان ناقله

اهل العرف العام يسمى اللفظ منقولا عرفيا

و المعنى معني عرفيا وان كان اهل عرف

و اصطلاح خاص يسمى اللفظ منقولا اصطلاحيا

و المعنى معني اصطلاحيا وان كان اهل

الشرع يسمى اللفظ منقولا شرعيا و المعنى

معني شرعيا وهو المراد فيما فصح فيه

و يقابله المجازي ايضا اذا استعمل اللفظ

ا قوله و يطلق
عليهما الرأي يطلق
على اللفظ اسم
الحقيقة و على المعنى
اسم الحقيقي
منه سلمه الله تعالى

(١٠)

في غير هذا المعنى نالها داية حقيقة شرعية
بالنسبة الى خلق الاهتداء وهو معنى
حقيقي لها عند اهل الشرع وبالنسبة
الى الدلالة والدعوة الى الاهتداء مجاز
وهي معنى مجازي عندهم فلا ضير في عدم
كون خالق الاهتداء في كتب اللغات
فانهم وقيل ان الهداية في الدلالة والدعوة الى
الاهتداء حقيقة عرفية لشيوخ استعمالها فيها
فكيف تكون مجازا هو عبارة عن
المستعمل في غير ما وضع له احيانا واجيب
منه بانها مجاز فيها باعتبار اصل وضعها وان
صارت حينئذ لكثرة الاستعمال فيها
حقيقة عرفية ويمكن ان يقال ان شيوع
استعمال اللفظ في المعنى الثاني لا يوجب
عرفيته بل يشترط مع ذلك ان يكون

ا قوله قيل الخ
هذا اعتراض
على قولهم ان
الهل اية مجاز
بالنسبة الى الدلالة
والدعوة الى الاهتداء
المستفاد من قولهم
و مثل هل اه الله
فلم يهتد مجاز عن
الدلالة والدعوة
الى الاهتداء * منه
سلمه الله تعالى *

المعنى الاول . سر وكا بحيث لا يفهم منه
 الا بقرينة و ههنا ليس كذلك فتأمل
 وبالجملة ان الهداية في خلق الاهتداء
 حقيقة عند الاشاعرة و مجاز في الدلالة
 والدعوة الى الاهتداء و ذيرها ايضا
 كالتيثبت مثلا فلا يرد انه منقوض
 بقوله تعالى اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
 لانه صدق المعنيين فيه لان الطلب يقتضي
 ان لا يكون خلق الاهتداء والدعوة
 الى الاهتداء حاصلا للطالب و ليس كذلك
 لكون الطالبين ههنا مؤمنين فان معناه
 ثبتنا على الصراط المستقيم مجازا كما في
 التفاسير ولما كان معنى الهداية حقيقة
 خلق الاهتداء فيكون اسنادها الى ذير
 الله تعالى بالمجاز كالقران والنبى صلى الله

عليه وسلم لانه تعالى خالق في الحقيقة
ولا خالق الا هو واليه تعالى بالحقيقة
فالبا وبالمجاز نارة كما في هداية الله فلم
يهتد هذا وعند المعتزلة الهداية بيان طريق
الصواب اي اظهاره وهو اهم من
الاول مطلقا بحسب التحقق لعدم استلزامه
الصواب والا هتداء بخلاف الاول
ولما لم يوجد النص عنهم على المجاز رد هذا
بوجوه الاول انه منقوض بقوله تعالى إِنَّكَ
لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ فان النبي صلعم بين
طريق الصواب فكيف يصح النفي عنه عليه
السلام والثاني بقوله عليه السلام اللهم اهد
قومي فانهم لا يعلمون لانه مبعوث لبيان
طريق الصواب فطلبه من الله تعالى يلزم
ان تكون رسالته عبثا والثالث ان الناس

مختلف في الهداية بعضهم مهدي وبعضهم
غير مهدي وبيان طريق الصواب يعم الكل
والرابع ان فيه ذوات فائدة المطاوعة
فان اهتدى مطاوع مهدي وهو لا زم مع
انه غير لازم لبيان طريق الصواب
والخامس انه يقال في مقام المدح فلان
مهدي ولا مدح الا اذا وصل الى المطلوب
والسادس انه منقوض بقوله تعالى اهتدنا
الصراط المستقيم اذ الطلب بسند هي عدم
حصول المطلوب وبيان طريق الصواب
حاصل فلا يصح الطلب للمؤمنين واجيب
عن الخامس بان الاستعداد الانامي فضيلة
يليق بها ان يمدح وان لم يصل الى المطلوب
ورد هذا بان الاستعداد والتمكن مع عدم
الوصول لا يقتضي ان يمدح عليه كالعالم

ا قوله يعم الكل اي
فلو كان معنى
الهداية كذا لما
احتلوا من الهداية
* من علمه الله تعالى

بلا عمل وفيه ان الاستعداد والنسب
 في نفسه فضيلة كما لعلم فانه في نفسه احق
 الفضائل بالنقد يم واسبقها في استيجاب
 التعظيم نعم التمكن والاستعداد مام لكل
 فلا يناسب تخصيص بعض دون بعض بالمدح
 لكن هذا وجه اخر ومن السادس بانه
 هذا التقرير يجري في النفس بخلق الاهتداء
 ايضا فما هو جوابكم فهو جوابنا اقول
 قد مر سابقا ان قوله اهدنا الصراط المستقيم
 عندنا "حمول على المجاز بمعنى ثبنا"
 "فلا يمكن ان يكون جوابنا بكم
 الا بالامجاز وهو ايسر بمحل الخلاف ويمكن
 الجواب من الاول والثاني بان المراد
 من بيان طريق الصواب فيهما اظهاره
 من حيث انه يظهر عند من اظهر له هو انه

طريق الصواب فهو ليس بطاقة البشر وإنما
يعين الرسول ذات طريق الصواب فانهم
ومن الثالث بان البعض الذي هو مهدي
فهو مهدي بالحيثية المذكورة والبعض
الذي هو غير مهدي فهو بخلافه ومن
الرابع بان الاهتداء مطاوع هدى بالمعنى
المعتبر والحيثية المعتبرة في هدى فان كان
معني هدى بين طريق الصواب مطلقا
كان معني اهتداء تبين كذا لك وهو لازم
كما لا يخفى فتدبر اعلم ان المشهور في
الهداية قولان ايضا وهما ليسا بمعني الاوابين
كما توهمه البعض اما سيأتي احدهما
اراءة الطريق الموصل الى المطاوب
والاخر الا يصل الى المطاوب والاوان
اهم من الثاني. طريق بحسب الخلف

أقوله ذات طريق
الصواب الخ ففي
الاول نفى البيان
بالحيثية المعتبرة
وفي الثاني طاء
كذلك مبصيح المعنى
ولا تكون رسالة ما
منه ساجد الله تعالى

لعدم استلزامة الوصول الى المطلوب
 بخلاف الثاني والمراد من المطلوب
 وان كان خيرا وصوابا لكن لا يختص بالابمان
 لجواز هداية الكافر بالمعنى الا يصل
 الى دار الاسلام المطلوبة لنواله على
 المسلمين مثلا فما قال سيد الزواهد ان
 المعنى الثاني يختص بالموثوق من ليس بعام
 والفرق بينهما وبين المعنيين السابقين
 ان الاراء المذكورة متساوية لبيان
 طريق الصواب لتحقيق كل منهما مع الآخر
 واعم من خلق الاهتداء لتساويها لاعمها
 اعني بيان طريق الصواب كما مر والمتساوي
 للاعم اعم كما لا يخفى والايصال المذكور
 اعم من خلق الاهتداء لعدم اختصاصه
 بذاته تعالى بخلاف خلق الاهتداء واخص

اقواه سيد الزواهد
 اعني مولانا ميرزا
 ابن محمد اسلم
 الهروي منه سلمه
 الله تعالى

من بيان طريق الصواب لا ستلزامه
 الوصول الى المطلوب اي الصواب
 دون البيان الوصول الي الطريق فضلا
 من الصواب واعلم ان الاول ههنا
 منسوب الي الاشاعة والثاني الي
 المعتزلة وهو المشهور كما قال المحقق
 التتائزاني في شرح العقائد النسفي المشهور
 ان الهداية عند المعتزلة الدلالة الموصلة
 الى المطلوب ومنهنا اي عند الاشاعة
 الدلالة على طريق الوصول الى المطلوب
 فلا يتوهم ان الاراء المذكورة انما هي
 قول المعتزلة بخلاف العبارة وان
 الايصال قول الاشاعة كذلك ولا يتوهم
 ايضا ان المناقاة بين المعنيين عند كل
 الفريقين تدل على بطلان احد هما عند

لان التوفيق ممكن كما صرح به صاحب
 الخيال في توفيق المعنيين عند اهل الحق
 مثلاً انه يمكن ان يقال مراد المشايخ بيان
 الحقيقة الشرعية المرادة في اغلب استعمال
 الشارح والمشهور بين القوم هو معناه المغوى
 او العرفي فلا منافاة واعلم ان احتمال كون
 بعض من المعاني المذكورة لغوياً ضعيف
 لانه لا وجه للاختلاف فيه لوصول تعيينه
 بالرجوع الى اللغة كيف ولو كان كذلك لما
 تعرضوا به ولا نسبوه الى الاشاعة او المعتزلة
 بل نسبوه الى اللغة فالحق ما سيأتي ولما
 طال اللام في توجيهات هذين المعنيين بل
 مراد بعضهم معنى اخر فنبين كلها مع توضيح
 عبارة تلقي بها العلماء والفضلاء وتفصل
 الحق عن الباطل بالجرح والتعديل

نحقق الحق مع الايمان على زلة بعض
 المحققين بالتعريف والتبديد ولها قال
 المحقق الكوايني في شرح قول العلامة
 النعمان اني الذي هدانا قبل الهداية
 الدلالة على ما يوصل الى المطلوب و
 قيل بل الدلالة امر صلة الى المطلوب و
 رجع الاول ونسب الثاني الى العص و
 ونقص الثاني بقوله تعالى وَاَنَّا نُمَوِّدُ
 فَوَّادِنَا هُمْ وَالْأَوَّلُ مَنْقُوضٌ اَيْضًا بقوله
 نَعَالِيكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ و
 احتمال التجوز مشرك والمنانسة في
 امتناع حملها على هذا المعنى محال
 فإما مل أقول توضيحه ان الاختلاف في
 معنى الهداية على ما هو المشهور عند
 العلماء بوجهين فقال فريق الهداية الدلالة

قوله بعض
 المحققين المع
 المراد به
 بعض الاقوال
 المسمى بالمولوي
 الهاديان الجهري
 محمد شاه حيدر
 آباد

(٢٠)

على ما يوصل الى المطلوب اي اراء
الطريق الموصل الى المطالب والمعنى
الثاني ليس بشي لانه منقوض بقوله تعالى
وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى
الْهُدَىٰ وتقرير النقض على ما هو المشهور
ان قوله فاستحبوا العمى يابى المعنى
الثاني لان معناه فاخترار والاضلالة و
الاضلالة بعد الوصول الى الحق غير متصور
ولما ورد على هذا انه مضد وشن بالاردان
بعد الايمان وان يمكن جوابه بان الضلالة
لا يتصور بعد الوصول الى الحق في
الحقيقة والمرند لما لم يصل الى الحق في
الحقيقة انصرف وكثر بالله تعالى واما
اظهار سلامه ظاهرا فلم يعجب به كسفى
المحقق بقوله هدى ينهم ايماء الى ان تقرير *

النقص يتم بدون ملاحظة قوله فاستحبوا العمى
 فان تمود لم يؤمنوا بنبيهم صالح عليه السلام
 فلا يصح اسناد الهداية اليهم بالمعنى
 الثاني وكذا لك منقوض بقولهم هداية الله
 فلم يهتد وتقريره ما مر وقال فريق الهداية
 الدلالة الموصلة الى المطلوب اي الاتصال
 الى المطلوب والمعنى الاول لبس بشي لانه
 منقوض بقوله نعم الى انك لا تهدي من
 احببت لان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 شانه اراءة الطريق فكيف يصح انفي عنه
 ما به السلام وكذا لك بقوله دع الى اهدى
 الصراط المستقيم وقوله عليه السلام اللهم
 اهد قومي وتقريرهما ما مر ما بقا فلفظه بل
 بين المعنيين في قول المحقق للاضرار
 بالمعنى المشهور لا بالمتقال ولا قياحة في

ان ينافي المحاكاة اللاحقة من بيان اختلاف
 معنى الهداية بالتعدية بها وبالضرورة
 لان قوله بل الالة الموصاة حكاية عن
 الغير بل المحاكاة المذكورة ايضا كذلك
 على انه لا يوجد المحاكاة الا وان يكون
 موافقا للبعض ومما في بعض آخر كما
 لا يحق عليك فتأمل ولكن المعنى الاول
 مرجح لانه موافق باللعن والمعنى الثاني
 مرجوح لانه مخترع بعض المعتزلة كما
 قيل واحتمال التجوز مشترك مع انه ليس
 بمحل الخلاف لان الة ثلث بالمعنى الثاني
 ان قالوا لفع النقص الراود عليه ان
 الهداية موصومة للمعنى الثاني لكن ارد
 منها المعنى الاول في قوله تعالى وامثالهم
 فهم ينابهم مجازا فيقولوا القائلون بالمعنى

الاول انه مع النقص الوارد في الهداية
 موضوعا للمعنى الاول اكن اريد منها المعنى
 الثاني في قوله تعالى اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ
 اَحْبَبْتَ مجازا فلا وجه لترجيح احد وما
 قال سيد الزواهد الظاهر ان يكون الهداية
 حقيقة في المعنوي الاول و مجازا في
 المعنى الثاني واستدل بان المعنى الاول
 هو المعنى اللغوي فانه فسر في كتب
 اللغة الهداية براه نمودين والهادى براه
 بماي انتهى و تبعه سعد المتأخرين في
 بعض متفرقاته المتعلقة على شرح الميزدي
 وادعاءه بالتحقيق فليس بتحقيق في الحقيقة
 ولا يثبت به الاتحاد بين المعنى الاول
 والمعنى اللغوي المذكور فانه اعم من
 المعنى الاول في الحقيقة لانه لان

أقوله مع التأخرين
 الخ اي المولوي
 سعد الله الكهنوي
 صاحب الله تعالى
 شاه حيدر آبادي

الطريق في المعنى الاول مقيد بالموصل
 الى المطلوب والمراد من المطلوب
 المطلوب الضرب كما يفهم من قول ذلك
 السيد ان المعنى الاول يشمل المؤمن
 والكافر والمعنى الثاني يختص بالمؤمن
 كما مر والطريق في المعنى اللغوي ليس
 كذلك كما لا يخفى فان الطريق فيه
 اعم من ان يكون موصلا الى الهدى ام لا
 ولهذا يستعمل الهداية في اراء الطريق
 الغير الموصل الى المطلوب ايضا كما
 في قوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا
 لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا
 إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ أَيِ إِلَّا أَنْ يَهْدِيَهُمْ
 طريق جهنم الخ فالتهذيب ما يأتي ان
 شاء الله تعالى ولما كان المعنى الاول

مرجع اشار المحدث الى جواب الانقص
الوارد عليه بانك لا تهدي من احببت
بقوله ولما قسمة في امتناع حمله على هذا
المعنى مع ان فدا مل اي امتناع حمل تواتر
نعم الى انك لا تهدي من احببت من
المعنى الاول ووجه المنافضة هني ما قال
المحدث في الحاشية انه يمكن ان يقال الهداية
في قوله نعم الى انك لا تهدي بمعنى
الدلالة على ما يوصل الى المطلوب بمعنى
انك لا تتمكن من اراءة الطريق لكل
من احببت بل يمكنك اراءة ته امن اردناه
انتهى واورد عليه بعض الافاضل بوجوه
ثلاثة الاول ان يفسر لا تهدي بلا تتمكن
تفسير بالمعنى المجازي وهو ليس بمحل
الخلاف والثاني ان احتمال المجساز
مشترك فكما انكم اركبتم المجاز بان اردتم
من الهداية التمكن والاقتدار وصح النفي
كذلك للقائين بالمعنى الثاني ان يرتكوا

التجوز في قوله تعالى واما تود فهدينا هم
 بان يقال معناه قربناهم الى الهدى والثالث
 ان عدم تمكنه صلى الله عليه وسلم عام
 بالنسبة الى جميع المخلوقات من امة
 الدعوة فلا وجه لتخصيصه بمن احببت و
 اجاب عنه سيد الزواهد بتوجيه تقرير
 المحقق بما حاصله ان ليس قول المحقق
 لا يتمكن تفسير الاصل لا تهدي حتى يرك عليه
 الايراد ان الاولان بل مراد نفي الارادة
 التي هي معنى حقيقي بسبب نفي التمكين
 فالمحقق ذكر الغلة اعني نفي التمكين واران
 المعلوم اعني نفي الارادة فمعنى الآية
 انك لا تروي طريق الايمان لانك لا تتمكن
 عليها وكذا لا يرد الثالث ايضا لان في هذه
 الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فانه
 ما بعض اقربائه الى الايمان دعوة بلغة
 ولم يؤمن واخثار النار على العار لوجه
 التخصيص ظاهر وما قال سيد الزواهد

اقوله هذا من الزواهد
 الخ اي مولانا
 محمد ميثور اهد
 ابن محمد اسلم
 الهروي رحمه الله
 رحمه الله تعالى

في وجه المناقشة بحيث لا يرد عليه شيء مما يرد على تقرير المحقق انه ولك ان تقول الهداية بالمعنى الاول اهم من ان يكون مع الوصول اولاً ففى قوله تعالى انك لا تهدي من احببت ذكر العام واردة الخاص من حيث انه هو وليس ههنا مجاز لما نقرر في موضعه ان اطلاق الانسان على زيد مثلاً من حيث انه انسان اطلاق حقيقي انتهى واما تقرير من بيان المحقق المصنف وتقرير الزاهد المحشي ان المناقشة المذكورة في كلامه متعلقة بالمعنى الاول وخصها اثبات صحتها بمعنى الارادة حقيقة في قوله تعالى انك لا تهدي من احببت كما مر ولا يتعرض بالمعنى الثاني كما لا يخفى فنسبة التعرض بالمعنى الثاني الى المناقشة كما نسبة الآية بعض المحشي في توجيه قول المحقق فتأمل خطأ فاحش وصال اللطائف فنقل عبارته بعينها كما لو تعرسم خطها من يده

أقول لم يذكر
المحشي الخ اي
المولوي الهداية

خان العظيم آبادي
الجهري * محمد
شاه حيدر آبادي

في فصل الاضلال مع الجرح عليها
 ان شاء الله تعالى وقيل محاذية ان الهداية
 تعدى بنفسها تارة الى المفعول الثاني
 مثل اهدنا الصراط المستقيم وتارة بالي نحو
 والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
 وتارة باللام نحو ان هذا القرآن يهدي للتي
 هي اقوم فمعناها على الاول الا يصل
 الى المطلوب كما هو من هب الفريق الثاني
 وعلى الثاني والثالث اراءة الطريق كما هو
 من هب الفريق الاول ولا يتوهم من هذه
 ان المقصد الاول مبني على المجاز فان
 معنى الارادة يراد حين تقييد تعدية
 الهداية بالحروف والتقييد من امارات
 المجاز لانه نقل الجوهري ان الهداية
 تعدى بنفسها في لغة الحجاز وتعدى
 بالحروف في غيرها وانت تعلم ان هذه
 المحاذية ايضا غير قامة لان الهداية في
 قوله تعالى انا هدى بنا السبيل اما شاكرا واما

كقورا متعدية بنفسها الى المفعول الثاني.

مع انها بمعنى ارائة الطريق على انه لم يعلم
حال ما اذا لم يكن المفعول الثاني مذكورا
فيه كما في قوله تعالى **وَأَمَّا لِمُودٍ فَهُدًى يَنَاهِمُ**
وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ

المنقوض يوما سابقا وقيل الهداية مشتركة
بين هذين المعنيين بالاشتراك اللفظي فمعناها
في قوله تعالى **وَأَمَّا لِمُودٍ فَهُدًى يَنَاهِمُ** مثلا
ارائة الطريق وفي قوله تعالى **إِنَّكَ لَا تَهْدِي**

ونحوه ايصال الى المطلوب وانت خبير
بانه لم يوجد في كتب اللغة ولا يدعى ان يكون
فيها فكيف يحكم بذلك وما تال بعض الافاضل
انه يفهم من حاشية الكشاف فليس بمطابق.

للوابع لانه انما يفهم منها تعدد الاستعمال
للهداية لا تعدد الوضع كما لا يخفى على
من طالعها ويحتمل ان تكون الهداية مشتركا
معنويا موضوعا لفهوم كل واحد له افراد قال لالة
المطابقة موضوعا لها والموضوع لالة

١ قوله قيل الهدى
القا ئل به بعض
المتأخرين وهو قول
حامد سوي الاقوال
الاربعة المذكورة
* محمد شاه

٢ قوله بعد الافاضل
الحج ابي الفاضل
عبد الله بزدي *
منه ساجد الله تعالى

٣ قوله ونحوه مل الحج
هذا قول سادس
وهو غير الاقوال
الخمسة المذكورة
في معاني الهداية
* محمد شاه

والله لآلة على ما يوصل الى المطلوب فردان
 لها ولا يذهب عليك ان هذا وان كان الغرب
 الى القياس لكن لم يذهب اليه احد من
 الناس فقامل والذي يظهر بالتحقيق
 والتتبع ان الهداية في الدلالة المطلقة حقيقة
 لغوية لما فسرت في كتب اللغات براه نمودن
 وفي خلق الاهتداء حقيقة شرعية عندنا اما
 نفهم من تقريرات ارباب الكلام بل صرح
 بذلك بعض العلماء الكرام وفي بيان طريق
 الصواب ايضا عند المعتزلة اما مروفي ارائة
 الطريق الموصل الى المطلوب والدعوة
 الى الاهتداء مجاز متعارف عندنا لشيوع
 الاستعمال فيها مع عدم تحقق الاشتراك و
 شهرتها عند الاثابرة وفي الاصل الى
 المطلوب ايضا عند المعتزلة لما ذكر وشهرته
 عندهم كما مر واحفظه فانك لا تجد مثل هذا
 التفصيل في كتب الحنف والشاف فانظره بعين
 الانصاف ولا تعبد بغيره بالاعتساف

اقول بذهبن العلماء
 الكرام الخ وهو
 الحق صاحب
 الغياي • منه

و اما لم يضرنا مضالفتهم هذه في شيء
من الاعتدالات و النقلات فلا حاجة لسعيها
في ابطال معناهم مع ان تقرير السوال
والجواب من الجانبين واضح فتكرر
* فصل في تحقيق الاضلال *

هو عند اهل الحق خالق الضلالة فيكون
اسناده الى الله تعالى بالحقيقة والى غيره
تعالى بالمجاز بطريق التسبيب لانه تعالى
خالق في الحقيقة ولا خالق الا هو فكون
معنى قوله تعالى يضل من يشاء يضلل
الضلالة لمن يشاء ومعنى قوله تعالى انهم
افضل ان كثيرا ان الاضلال من اسباب الضلالة
لكثير وعند المعتزلة لما كان خلق القبيح
قبيحا والضلالة قبيحة فخالفوا في صحة اسناده
الى الله تعالى وقالوا معنى الاضلال وجدان
العبد ضالا وقال بعضهم معناه تسمية العبد ضالا
ونحن تمنع ذلك وقلنا انه القبيح كسبب القبيح
واتصاف العبد به لا خلقه وننقض هذا بانه

قد يتعلق بمشية الله تعالى بمثل قواه بضحل
 من يشاء ولا معنى لتعلق الاضلال بهذين
 المعنيين بمشية الله تعالى كما لا يخفى واما
 وعدنا سابقا ان نقل قول بعض المشي
 المتعلق بالهداية في هذا المقال لكونه من
 معنى الاضلال فاقول ايقاء له قول ذلك
 المشي في متفرقة الحواشي في نوجها النامل
 الواقع في قول المحقق الدواني لعله اشارة
 الى وقع المناقشة فنقول بقرب قوله توخضا
 لما قيل انه سلمنا ان الاقتدار والسكن للهداية
 على سبيل الايضال خارج عن طوق البشر
 كما قال المناقش لكن لا يسلم التخصيص
 بالاحياء فان هذا المعنى عام شامل لجميع
 الالهية فيما معنى عدم الاقتدار عليها بالنسبة
 شخص دون شخص لان جميع افعال
 العباد متشاركة في عدم الاقتدار عليها فوجه
 التخصيص فتدبر واجيب يا ن في التخصيص
 ابناء اطياف وهو انه صلى الله عليه وسلم

اقول ذلك المشي
 الخ المراد به
 مولوي الهراذحان
 لجهري محمد
 ماه حيد وانا دي

العالم يتمكن على الاحياء مع كمال المتابعة
 في هذا يتهم وزبادة الاغنام بشايتهم فما
 حال فسر الاحياء وتقل في وجه التعصص
 ان النبي صلواته لماد عامه ابا طالب الى
 الايمان دعوة بلغة وبدل جهده ولم يؤمن
 فحصل له **بسم الله** بسبب ذلك حزن شديد
 فانزل سبحانه تعالى بسكننا قلبه الشريف
 ودفعنا لملائكته **بسم الله** تنفكر * اكانه محمد
 الهدى دغا منه * اقول هكذا وقع عبارته ورسم
 كتابتها مد والشريعة بغير الزبادة والمقصود
 كما رانها عند نقاها الشاهد ان العدلان يقول
 ما فيها وما فيه قوله لعله اشارة الى دفع المناقشة
 اقول قد سبق ان المناقشة في امتناع
 حصل قوله تعالى انك لا تهدي من احببت
 على المعنى الاول اصى الله لانه على ما
 يوصل الى المطلوب لا على المعنى الثاني
 اعني الدلالة الموصلة الى المطلوب فيكون
 محصل تقرير المناقشة وذو غنها اثبات صحة

ا قوله الشاهد ان
 الخ المراد بهما
 المولوي ممتاز الحق
 العظيم آبادي
 بامه الله تعالى
 والمولوي وكل
 احمد السكندر رودي
 * محمول شاه

المعنى الاول في تلك الالبقة لا يتعرض
 بالمعنى الثاني كما صرح به المحقق في
 المنهية بقوله يمكن ان يقال الهداية في قوله
 ذلك لا يهدي بمعنى الدلالة على ما يوصل
 الى المطلوب الخ فالتمريض بالمعنى
 الثاني كما يدل عليه قوله والنمكين
 للهداية على سبيل الاتصال خارج
 عن طوق الشراخ دال على قلة البضامة
 وسببه الى العر بقوله كما قال الما تش
 اختراء على العر مع ان التعرض بالمعنى
 الثاني ههنا لا يستلزم صحة المعنى الاول
 بل يسلم ارفاههما مع الان الاول منقوض
 بعد م صحة الباقي عن النبي ~~صلى الله عليه وسلم~~ والثاني
 من نفع دقير المندقة بهذا النمط كما لا يخفى
 ولما ثبت قساد دقير برا اما قشة بهذا التقرير
 فيكون دفعها ايضا قاسد الفساد ببناء ~~وا~~ المنع
 الذي ذكر ادعها فهو متعلق بالمعنى الاول
 وما به الغافل اليزدي حيث قل ان

التخصيص بقوله تعالى من احببت لا يلايم
 فان الله لا يلة على ما يوصل الى المطلوب
 شامل لجميع امثلة الدعوة ثم اعلم ان لفظ
 المناقشة معروف باللام فلا يصح رسمها بصورة
 المضاف الى المضمرك كما وقع في ديوانه ومن ادعا
 بكذائنه رسم الخط فعليه سند المأخزين لا ارائة
 كتابة الجاهل مع انه يلزم حينئذ عدم
 الفرق بين صورة المضاف والمجرد من
 الاضاد او اخنـ راع جديد ان راد على
 المضاف شيء آخر من الرسم وقد اللفظ للهداية
 بعد التمكن على ان صفة التمكن تجري
 على لا باللام ومن ادعا بعبارة البيان قوله
 لا نسام التخصيص بالاحياء اول ان رد
 ان التخصيص بفهم من نس قوله تعالى الى
 من احببت فلا نسام لان من من الفاظ
 العموم كما ثبت في الوصول وان اراد انه
 بفهم من شان نزوله فلفظ الاحياء بالجمع
 ليس بمحل لا يندزل في شأن ابي طالب

اقوله من ادعا الخ
 المدعى هو المولوي
 وكيل احمد المكنى
 فوري حيث ادعاه
 عرض عليه المولوي
 ممتاز الحق عليه
 هذا الاثر ارض
 عن جانب المصنف
 دام فيوضه محمد شاه

هم النبي صلى الله عليه وسلم كما في التفسير
 ولهذا قال سبب الزواهد بعض اقربائه
 حيث قال فانهم قوله هذا المعنى عام شامل
 لجميع الامة فما معنى عدم الاقتدار بالنسبة
 شخص دون شخص . اقول لا يخفى عليك
 ان المشار اليه انما هو المعنى الذي يدل
 عليه الاتصال اعني المعنى الذاتي وهو
 ليس بشامل لجميع الامة والا لما كان وجود
 الكفر في العالم والالزام باطل فكسدا
 الملزوم . واعلم ان غلط الامة ايضا معرف
 باللام فلا يصح رسمه بصورة المضاف الى
 الضمير كما مناقشة فالمناقشة فيه كما مناقشة
 في المناقشة فتذكر ولفظ النسبة ايضا كذلك
 فلا يصح اجاؤها الى شخص كما وقعت في
 عبارته ومن اجاب عنه بانه يدل من
 النسبة فلهذا لم يركتب التحولا نه صرح فيه ان
 البديل اذا كان نكرة من معرفة يجب نعتة
 كما في قوله تعالى بالناس صفة ناصية كاذبة

ا قوله سيد الزواهد
 الخ اي مولانا ميرزا هادي
 بن محمد اسلم الهروي
 حيث قال في حاشيته
 على شرح المحقق
 المدراة في تهذيب
 التفسيراني . منه
 رحمه الله تعالى

ا قوله من احاب الخ
 والمجيب الحكيم
 وكبيل احمد السكندر
 خوري حيث اجاب
 حين تعرض بهذا
 الاعتراض عليه المولوي
 ممتاز الحق سامه
 من حالب المصنف
 دام فيومعه محمل شاه
 حيل رانا دي

خاطئة قوله جميع افعال العباد متشاركة
 في عدم الاقتدار قول هذا غريب جدا لان
 المراد بعدم الاقتدار اما عدم اقتدار العباد
 مطلقا على افعال انفسهم او عدم اقتدار بعضهم
 على افعال بعض اخر او عدم اقتدار الله
 تعالى على افعال العباد او عدم اقتدار
 الرسول على افعال امته والكل باطل
 لان الثلاثة الاول خارجة عما نحن فيه فان
 الكلام في منع نخصص عدم اقتدار
 الرسول على الهداية ببعض اقربائه
 مع انه في الاول اعتراف بالجبر وفي
 اثبات باعجزوا وتعطيل وهما مردودان
 كما ثبت في موضعه واما الرابع فلا يغدو
 المطلب لان الهداية فعل الهادي
 اعني الرسول لا فعل المهتدين اعني الامة
 فلا يلزم من مشاركة جميع افعال
 العباد اي الامة في عدم اقتدار الرسول
 على هداهم اقتداره على فعل نفسه اعني

الهداية فضلا من التخصيص فإما مل * قوله
 واجيب بان في التخصيص ايما في النج
 اقول هذا الجواب متعلق بالاياد على
 التخصيص باليعنى الاول حيث اجابه
 مولانا القاضى محمد مبارك رح فتقريره
 ههنا ايسر بمحصل * قوله وقيل في وجه
 التخصيص النج اقول هذا ايضا متعلق
 باليعنى الاول حيث قال سيد الزواهد
 في حاشيته فنقله هو القلة الا متيازاً عام
 ان ما اشرت اليه من الايرادات هو
 والظاهر بالنظر الجلى من الكتاب واول
 يظهر ك بعد ذلك ما نرى كت من
 الاشكال لا ت اذنية مخافة للظن
 والاطناب فليكن هذا آخر ما اردناه
 في هذه الرسالة و آخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين والصلوة على
 رسوله محمد وآله واصحابه

خاتمة الطبع

الحمد لله الهادي بهدابة الازلية والصلوة
والسلام على اشرف المهتدين وحير البرية
وعلى آله واصحابه الطاهرين من
الاضلال والضلالة الجلية والدفية ما بعد
يقول المبد الراجي الى رحمة الله المنان
المدعو بسلام نبي خان لما رايت هذه
الرسالة العجيبة والوحدة النافعة ليست
كثلاثها في تحقيق الاصل والهداية من مصنفات
العلامة وفيوضات تفهامة الحايضي سن اشباب
بالعلوم العقلية والنقلية ولشائع بالوعظ والندريس
للخير والبركات الالهة مورد الحكمة
البالغة والعلوم النافعة للحكيم العليم العلي
مولانا محمد عبد العليم السلهتي ادام
قيوضه الكريم اقوي اردت طباعها في
مطبعي النبوي ليعم الفع المطالبين والافادة
للسان في نفع الفراع بحمد الله تعالى
من طبعها مع التصحيح في السنة الخامسة

بعد ا لالف والماتين والثمانين من هجرة
خاتم الانبياء والمرسلين عليه الصلوة وآله
المهتدين *

صفحة	سطر	خط	صحیح
۱	۸	العلوم	العلم
۸	۱۰	فلا	بلا
۹	۸	الناقل	الناقل
۱۰	۱	فالهداية	فالهداية
۱۵	۶	دات	ذات
۲۱	۱۳	فلغظة	فاغظة
۲۳	۲	ارد	اريد
۲۴	۳	يقهم	يقهم
۲۸	۱۶	ناذك	فانك
۳۱	۱۵	قضا	فضا
ايضا	۱۸	هذ	هذا
۳۲	۶	لمعى	لمعنى
ايضا	۹	ونع	دنع

